佛教的师资问题

济群法师

时下，僧团出现的一些弊端中，最严重的即是滥收徒众。许多人剃度沙弥时，既不讲究原则，也不负责教育，弄得师不师、资不资，以致僧人素质下降，僧团失去纯洁，造成当前这种混乱局面。笔者在研读道宣律祖的《四分律删繁补阙行事钞》（以下简称《行事钞》）时，每忆及此，莫不痛心疾首。特撰写此文，从师资的名义和种类、出家条件、剃度师的资格、度人数目和对象、出家手续、十戒受法、师徒关系的建立、哪些人需要依止师、师徒应尽的责任、结论十个方面进行陈述，期能引起诸位大德对戒律的重视，则佛门幸甚！

一、师资的名义和种类

（一）师，中国称师父，印度或曰和尚，或曰阿阇黎。

《南海寄归传》说：“言和尚者，非也。西方泛唤博士皆名乌社，斯非典语。若依梵本经律之文，咸云邬波驮耶，译为亲教师。北方诸国皆唤和社，致令传译习彼讹音 1。”

《四分律行事钞资持记》（以下简称《资持记》）说：“正本者中天语也，准疏本音邬波陀耶。彼云：《明了论疏》稍近梵音，犹乖声论。余亲参译委问本音，如上所述，即下点示边语。《疏》云，如昔人解和中最上，此逐字释，不知音本。四引相传，纠犹举也。《疏》云，阿阇梨者亦讹略也，如梵天音阿遮利耶，唐翻教授 2。”

《南海寄归传》作者为义净三藏，曾躬游印度；《羯磨疏》作者为道宣律师，曾参与英公译场。两人都对和尚一词作了考察。可知和尚之名是西域俗语的转讹，中印典语是邬波陀耶，此译亲教师，或曰依学，即弟子亲近师父学习之意。

阿阇黎，简称阇黎，也是梵语的讹译。

《资持记》说：“阿阇黎，亦讹略也，如梵天音阿遮利耶，唐翻教授 3。”

《善见律》说：“无罪见罪呵责，是名我师……共于善法中教授令知，是我阇梨 4。”

阿阇黎此译为教授，即教授弟子学习佛法，学习威仪。从出家到成为合格的比丘，须经剃度、受沙弥戒、受比丘戒的过程，日后还须学习威仪行事。因此律中说到师父时，有三种和尚、五种阇黎。三种和尚分别为：一、出家剃度和尚；二、授沙弥戒和尚；三、授比丘戒和尚。五种阿阇黎分别为：一、出家阇黎，即剃度作法时的教授师；二、受戒阇黎，受戒时作羯磨者；三、教授阇黎，受戒时教授行事者；四、受经阇黎，为讲授教理乃至四句偈者；五、依止阇黎，乃至依此住一宿者。在这些师父中，作为和尚及依止阇黎，必须具有十夏以上的戒腊。作为出家阇黎、受戒阇黎、教授阇黎、受经阇黎，五夏以上就有资格担任。这四种阇黎，通常是一席作法的关系，而和尚及依止阿阇黎则是弟子长期依止学习的师长。

（二）资，是取的意思，即弟子取学于师。

《行事钞·师资相摄篇》说：“学在我后名之为弟，解从我生名之为子 5。”也就是说，学道在师父之后，有如弟弟一般；依从师父解悟真理，有如儿子一般。所以，弟子看待师父，既如长兄，亦如严师。而师父看待弟子，既如弟弟，亦如小儿。这就是弟子之名的内涵。

二、出家的条件

要想成为僧人，首先必须出家。那么，是否任何人都可以出家呢？从佛陀的悲心出发，是没有什么人不可以的。但为了维护僧团的纯洁和庄严，避免社会讥嫌，并为僧众堪能办道，弘法利生，对于出家条件才有了一定要求。这些条件，在戒律中称为遮难。出家受沙弥戒，一定要先问遮难。主要为以下具体内容如下：

（一）罪行严重，分别为：污尼，在家时曾奸污清净比丘尼；边罪，曾出家并犯根本戒；贼住，曾冒充比丘盗听说戒、接受供养等；五逆罪，杀父、杀母、杀罗汉、破僧、出佛身血。

（二）不属人类，分别为：非人，鬼神变化为人；畜生，天龙变化为人。

（三）身体病弱或生理缺陷，分别为：黄门，男根有缺陷者；二形，同时具有男女二根者；有病，有癫狂等病者。非丈夫，不能忍耐受苦者。

（四）条件不具，分别为：年纪不合格，七岁以下或七十以上者；衣钵不具，没有袈裟、钵盂、坐具等。

（五）智力低劣，分别为：不知自己名字；不知和尚名字；破内外道，对于外道和佛教的信仰反复不定。

（六）家庭和社会不允许，分别为：父母不允许；负债，欠债还没有处理完；官人，重要政府人员；奴婢，没有人身自由。

以上这些人不具备出家受戒的条件。

第一类为罪行严重，如污尼、边罪、贼住等，属于最为严重的罪行，使僧团失去纯洁，对佛教造成破坏，又曾被赶出僧团，所以不能再接收他们出家。在当今教界，有些人不曾舍戒就还俗了。舍戒还俗是戒律允许的，可尚未舍戒，甚至在僧团中就过着夫妻生活，就犯边罪了。近年来，由于宗教政策落实，许多人重新回到僧团，再现比丘相，因此教界流行所谓补戒的说法。只要对戒律进行考察，可知只有受戒、舍戒之说。出家受戒后，若不能坚持净戒，或羡慕世俗生活，只要舍戒即可。其后又想出家，可以再受戒，如此反复可达七次。而补戒一说，却是在律中闻所未闻的。之所以会有这一说法，可能是针对破戒而言。须知，破戒一般指犯根本戒。既已违犯根本戒，就永远失去成为比丘的资格，如钵器落地粉碎一样，岂能再补？但有些人自以为补了戒，便俨然以大德面目出现，位居僧首，接受众人礼拜，良可浩叹。按戒律规定，犯过根本戒的比丘出路有二：一是永远离开僧团，指破戒后不能悔过自新者；二是在僧团中当学悔比丘，即有比丘之名而无比丘之实，只能尽心侍奉大众，不能享有僧团种种利益，此是特为痛改前非者开设的方便。遗憾的是，现在有些人虽已破戒，却不诚心忏悔，反以大德自居，只能说是标准的贼住比丘了。

至于五逆罪，今人只能犯杀父和杀母两种。不逢佛世，所以不可能出佛身血。破僧则有两种，一是破羯磨僧，二是破转法轮僧。若有八人以上的比丘或比丘尼，始能破羯磨僧；若有九人以上，一人自称是佛，始能破转法轮僧。破僧的事件，在印度佛教史上只有提婆达多一例。时值末法，很难有阿罗汉出现，几乎不可能犯杀害圣者的罪行。

第二类是不属于人类。《四分律藏》记载，有善现龙王仰慕沙门释子的清净生活，现少年相到僧团出家受戒，后在睡眠时还现本相。诸比丘把这件事反映到佛陀那里，佛陀说：

“畜生者于我法中无所长益，若未出家，不得与出家受具足戒。若已与出家受具足戒者，当灭摈 6。”

第三类是病弱或有生理缺陷。一是患有严重疾病，如精神分裂、恶性肿瘤等不治之症。二是身体衰弱，如律中所说的“不能耐寒、热、风、雨、饥、渴、持戒、一食、忍恶言及毒虫十事”，不能吃苦耐劳者也是无法出家的。三是有生理缺陷，此处举出黄门、二形两种，《行事钞·受戒缘集篇》则列有 140 余种，从眼、耳、舌、身、发毛、头、颜色、口、形相、病患等方面，说明凡身体残废、生理缺陷、五官不正者，都不能出家。

第四类是年龄不合条件者。出家最低年龄为 7 岁，若 7 岁以上但还没能力驱逐乌鸦者，不能出家。最高年限至 70 岁止，若 70 以下而生活无法自理者，也不能出家。因为太老或太小的人，生活尚需他人照料，怎能闻法修行呢？《央掘经》记载，央掘摩罗的老母请求出家，佛陀以偈劝止说：“汝今年衰老，出家时已过，但当深信乐，以法自苏息 7。”

《行事钞》也记载，佛陀的父亲净饭王要求出家，佛陀对他说：“但观无常诸行，足以得道，不须出家 8。”

从这些事例来看，出家学道须在年轻力壮时，不是老弱病残者所能堪任的。

第五类是智力低劣者。也有两种情况，一是极度愚痴，连自己及和尚的名字都说不清楚。二是缺乏主见，不能辨别正邪，时而信仰佛法，时而信仰外道，反复无常。佛法修行是开发智慧、成就觉悟为目标，若有智力障碍，是没有能力修学的。

第六类是家庭和社会不允许。父母对子女有养育之恩，必须得到他们允许才能出家；负债人俗务未了，须还清债务才能出家；奴婢属于主人所有，也须取得主人同意才能出家；而国家军政人员，对国家安全负有责任，未办理离职手续也不能出家。我们接收一个人出家，必须将其来历、家庭状况及社会关系调查清楚，以免造成不必要的是非。

按戒律，僧团度人出家都要经过以上几方面的严格审查。现在的传戒仪式，是根据见月律师所编的《三坛正范》，虽然也有问遮难的项目，但多是流于形式。事实上，这是保障僧团清净的第一关。如果在接收僧众这一关没有把握好，势必造成僧团混乱。

三、剃度师的资格

沙弥的剃度和教诫，是由比丘承担的。那么，比丘是否都有资格剃度沙弥呢？《四分律·受戒犍度》提出三个条件。

（一）十夏以上：受具戒后经过十次结夏安居的比丘。因为新戒比丘自己尚须依止，若为人授戒，就会以盲导盲，影响佛法的清净传承，同时引起居士讥嫌。

（二）知法：通达二部律，了知犯、不犯及轻、重四相。通晓戒律，才有资格为人剃度、授戒，作为弟子的依止。若不知法律的愚痴比丘，虽有十夏以上，也不得度人出家。

（三）能勤教授：能认真负责地教诫弟子。如果具备前两个条件，但没有耐心教育弟子，或不懂得教育弟子的方法，同样不能胜任为师的职责。

唯有具足上述三个条件的比丘，才有资格作为剃度和尚或依止阿阇黎。关于剃度和尚的资格要求，其他经律也有记载。

如《大比丘三千威仪经》说：“满十岁当得度人，若不知五法，尽令不得度人。五法者，一者广利二部戒，二者能决弟子疑罪，三者弟子远方力能使弟子来，四者能破弟子恶邪见及教诫勿使作恶，五者若弟子病能好看视，如父养子 9。”

又《善见律》说：“若不解律，但知修多罗、阿毗昙，不得度沙弥 10。”

从这些经律看来，为人师表绝非易事。可惜现在许多人既不够戒腊，又不知法律。若按戒律要求，自己尚须依止他人，却广收徒众，可谓一盲引众盲，僧团安能不滥！

四、度人的数目和对象

比丘在一定时期内剃度沙弥的人数，也是有限制的。

《毗尼母经》说：“受大道人具足戒已，十二月中教授一切大道人所作法竟，然后更有受具足戒者，当为受。未满十二月，不得受也 11。”

又说：“沙弥尼受戒，式叉摩尼戒二年，不得度（另一）沙弥尼。式叉摩尼受具足已，得度沙弥尼。比丘尼亦如大僧，十二月中教其所应作法竟。后若有式叉摩尼欲受具足。听与受具足 12。”

《四分律》曾记载，跋难陀度了闍那、摩佉二沙弥，结果疏于管教。佛陀呵责跋难陀已后告诸比丘：“自今已去，不得畜二沙弥 13。”

《僧祇律》则说：“听畜众，若畜一，极至三，听畜 14。”

《毗尼母经》主张，比丘在一定时期内只能度一人出家。《四分律》也规定，不能同时剃度两个沙弥。《僧祇律》放宽一些，但不能超过三人。比丘剃度沙弥后，应教授其作为沙门应该具备的一切威仪行事，直到受具戒一年，才能另外再度沙弥。比丘尼和比丘基本相同，所不同的是，一期中允许度一个式叉摩那尼、一个沙弥尼。

经律对于剃度沙弥人数的限制，除了对被度人负责外，更是为了保持僧团的纯正行。

《四分律》规定的三项为师条件中，其中之一就是“能勤教授”。人的精力有限，且须兼顾弘法和自身修行，不可能把所有时间用于教授弟子。一旦徒众增多，势必无法认真教授。若放松教育，就不能使弟子成为合格僧伽。如此，不但贻害弟子，还将给僧团乃至整个佛教带去危害。试看今日僧团，许多人虽不具备教育条件，仍广收徒众，多多益善，这是造成僧人素质下降的重要原因之一。

再看所度的对象。比丘只能剃度沙弥，不能剃度沙弥尼。佛陀曾亲自度过许多比丘，也度过难提和耶奢两个沙弥，但未亲自度过一个女众。尼众最初依八敬法出家，后由尼众剃度尼众。因此，比丘不得作比丘尼和尚，只能作尼众的羯磨阿阇黎和教授阿阇黎。因为前者需长期在一起，后者只是一席作法的关系。

关于男女众的接触界限，戒律中有着严格规定。比丘 250 戒中，有 20 多条是对这方面的说明。如三十舍堕中的“不得从非亲里比丘尼取衣，不得使非亲里比丘尼浣故衣”。九十单堕中的“僧不差，不得教授比丘尼。为僧差教授比丘尼，不得至日没，不得与非亲里比丘尼作衣，不得与比丘尼在屏处坐，不得与比丘尼期同道行等”。对出家与在家男女众规定的，如二不定中的“不得共女人独在屏覆障处或露现处坐”，九十单堕中的“不得与妇女同室宿”等。这些戒条告诉我们，男女众要尽量避免接触，一方面防止染著心，一方面避免社会的讥嫌。

遗憾的是，眼下许多寺院往往五众杂居。也许他们很有修行，思想境界很高，不会有

什么染著心，却会让某些不明内情者因此诽谤佛教。作为住持佛法的僧宝，不能使众生对佛法生起信心，种植善根，反令他们造作口业，我们该作何感想呢？

五、出家的手续

在早期僧团中，要剃度一个沙弥，并非像现在这样，只要双方愿意即可。而是必须征得大众认可，在戒律中叫做乞度沙弥羯磨。准备度人出家的比丘或比丘尼，须向僧团提出请求，若大众认为此人已具备剃度沙弥的条件，便予许可。若未经僧团许可，是不得度人出家的。之所以有这一规定，是出于两个原因。一是曾有比丘不够资格而擅自度人，其后不能如法教诫，造成弟子犯戒和犯威仪。二是曾有少年未经父母同意跑到僧伽蓝出家，其父母找到寺院询问其他比丘，皆言不知此事，最后却发现少年已剃度出家，父母便讥嫌比丘们妄语。于是佛陀便规定，剃度沙弥出家必须通过僧团认可。

出家需要举行的仪式，见《行事钞·沙弥别行篇》，这是道宣律师根据《四分律》、《度人经》、《善见律》等典籍制成的仪规。首先是集僧做乞度羯磨，让发心出家者到僧伽蓝中，站在眼见耳不闻处，由剃度师具足威仪向大众三乞，并由僧团羯磨师将本次剃度之事向大众宣布，假如没有异议，就可为沙弥剃度了。

沙弥要有两位师父，一是剃度师，即戒和尚；一是教授阿阇黎。发心出家者先请和尚，再请阿阇黎。由引礼师告诉他请师的意义和方法，至和尚前具仪说：“大德一心念，我某甲请大德为和尚，愿大德为我作和尚，我依大德故，得剃发出家，慈悯故（三请）15。”

请阿阇黎文亦准此，只需要将和尚改为阿阇黎即可。

出家者请了二师后，在道场中设二胜座，准备请二师坐。自己则以香汤沐浴，表示除去俗人的浊气，沐浴后仍著俗服，向父母尊长一一拜辞，并说偈曰：“流转三界中，恩爱不能脱。弃恩入无为，真实报恩者。”

说完偈，便脱去俗服改著僧装，进入道场，至和尚前，互跪合掌。和尚当为沙弥说人身的发、毛、爪、齿、皮等不净之相，令其厌离生死，坚定出家志向。

接着再到阿阇黎前，阿阇黎以香汤给他灌顶，并赞扬说：“善哉大丈夫，能了世无常。舍俗入泥洹，希有难思议。”

出家者礼十方佛，自说偈：“归依大世尊，能度三有苦，亦愿诸众生，普入无为乐。”

接着阿闍黎为其剃发，旁人为诵出家偈曰：“毁形守志节，割爱无所亲。弃家入圣道，愿度一切人。”（出度人经）

阿闍黎为沙弥剃发时，应当在顶上留几撮头发，留待和尚剃除。然后到和尚前互跪合掌，和尚执剃刀问道：“今为汝去顶发，可不？”答：“尔。”和尚便为剃去顶发，接着授与袈裟（缁衣）。出家者应顶戴而受，受后又交还和尚，如此三次后，和尚替出家者著袈裟，并说偈：“善哉解脱服，无上福田衣。披奉如戒行，广度诸众生。”

出家者著好袈裟即行礼佛，绕坛三匝，说自庆偈：“遇哉值佛者，何人谁不喜。福愿与时会，我今获法利。”

最后礼谢大众及二师，在下坐，受六亲庆贺。

六、十戒的受法

举行出家仪式后，还要进一步皈依受戒，先五戒后十戒，次第受持。沙弥十戒的受法，《行事钞》中分为四个部分 16：

1. 受戒的因缘：包括请师、忏悔、问遮难三个方面。
2. 正纳戒体：由三皈、三结组成。
3. 明戒相：戒师宣说沙弥十戒条文。
4. 劝嘱：戒师为出家者说五德、六念、十数。

现在佛教界传授沙弥戒，通常是依据见月律师编写的《传戒正范》，将传授沙弥戒的仪轨分为十个步骤 17：

1. 明请师：由引礼师开示请师的意义。
2. 正请师：叙述请师的过程。
3. 开导：由戒师开示出家受戒的功德。
4. 请圣：谓迎请十方三宝证盟受戒，天龙八部一切善神监坛护戒。
5. 忏悔：忏悔无始业障，以清净三业纳受戒体。
6. 问遮难：原为问十三难、十六遮之有无，这里只是总问。

7. 皈依：秉宣三皈，以纳戒体。
8. 结皈：三结。
9. 说戒相：宣示十条戒相，令识相守持。
10. 劝嘱：由和尚为说五德、十数。

见月律师的《传戒正范》，是在南山律学注疏失传的情况下编写，其特点是结合大乘仪规的内容，显得更为完备，但也较为繁琐。此外，《三坛正范》中沙弥戒、比丘戒和菩萨戒一起受，很难完全如法。例如受沙弥戒时，只是总问难遮，未经严格审查，这是不符合律规定的。而在《行事钞》中，对受沙弥戒时的问遮难作了特别强调。整个仪式也较为简单，比较而言，更适合现在使用。

七、师徒关系的确立

通过以上作法，和尚与弟子方形成师徒关系。师徒关系的确立，也是有因缘的。据《四分律》记载，有一次，众多比丘在罗阅城集会，有些未被教诫的比丘，犯戒或犯威仪。又有老比丘生病，因无人瞻视而命终。诸比丘以此因缘禀告世尊。世尊曰：

“自今已去，听有和尚。和尚看弟子当如儿意看，弟子看和尚当如父意。展转相敬，重相瞻视，如是正法便得久住 18。”

与和尚同样重要的是依止阿阇黎。弟子受戒后，应跟随和尚身边，以五年时间学习威仪行事。如果发现与和尚无缘，或居处不一，没有条件同住，就得另请阿阇黎。依止阿阇黎的产生，据《四分律》记载：

“时诸新受戒比丘，和尚命终，无人教授。以不被教授故，不按威仪，著衣不齐整，乞食不如法，处处受不净食，或受不净钵食，在大食小食上高声大唤，如婆罗门聚会法无异。时诸比丘往白世尊，世尊言：自今已去，听有阿阇黎，听有弟子。阿阇黎于弟子当如儿想，弟子于阿阇黎如父想。展转相教，展转相奉事，如是于佛法中倍增益广流布 19。”

从以上两段引文来看，师徒关系的确立，一方面是为了使老和尚有人照顾，一方面是为了使初出家者能得到教育。

选择依止师，在远离具戒和尚后，立即就要进行。《十诵律》说：“无好师听五、六

夜，有好师乃至一夜不依止，得罪 20。”

又《行事钞》说：“至他所不相谙委，听二、三日选择 21。”

按戒律规定，新戒在五年之内，一天也不能没有依止师。假如在陌生之处，为得到善知识作为依止，允许有两三天的时间作观察和选择。如果没有找到好师父，可以五六天不依止，如果碰上了好师父，即使一天不依止也是犯戒的。

依止师有四种类型：一是有法有财，二是有法无财，三是无法有财，四是无法无财。初出家者，若能依止有法有财的师父，自然是最理想。假如不能，也得依止有法无财的师父。因为财富只能资养色身，佛法则能救护慧命。出家是为了解脱生死，怎么能舍慧命不顾，而贪著色身的资养呢？

现在许多初出家的年轻人，喜欢拜有钱有地位的师父。可这些师父有些侨居海外，有些没有学过教理和戒律，除了给弟子提供财物，无法进行教育。而初出家者由于缺乏正见，若物质条件过于优越，往往会使他们生活奢侈，目中无人。以至成为僧团特殊人物，谁也无法管教，最后会到什么地步，真是不敢想象。

所以，弟子要以正确的动机及态度去选择师父。律中总结为四点：

1. 请求师父慈悲摄受我为弟子，我依止师父，而得解脱生死。
2. 依止师父学习僧伽行事、威仪、教理，使我能僧团中独立生活，成为一名合格的僧人。
3. 在师父前表示，一定能听从师父教悔，并像对待父亲一样尊敬侍奉。
4. 能时常侍候左右，供养衣食，有惭愧心。

请师的方法，是来到依止师前，长跪合掌说：“大德一心念，我某甲比丘，今请大德为依止阿阇黎，愿大德为我作依止阿阇黎，我依大德故，得如法住（三说） 22。”

被请比丘如果同意，就说：“可尔！与汝依止，汝莫放逸。”

八、哪些人需要依止师

在僧团中，哪些人需要依止师？哪些人不需要依止师呢？《行事钞·师资相摄篇》说：须依止人十种。《四分》云：“一、和尚命终。二、和尚休道。三、和尚决意出界。

四、和尚舍畜众。五、弟子远离他方。六、弟子不乐住处，更求胜缘。七、不满五夏。八、不谙教纲。”《十诵》云：“受戒多岁，不知五法，尽形依止。一、不知犯，二、不知不犯，三、不知轻，四、不知重，五、不知广戒通利。”《僧祇》云：“不善知毗尼，不能自立，不能立他，尽形依止。”《毗尼母论》云：“若百腊不知法者，应从十腊者依止。”九、若愚若智，愚谓性戾痴慢，数犯众罪；智谓犯已即知依法洗忏，志非贞正，依止于他。十、不诵戒本。《毗尼母论》云：“不诵戒人，若故不诵，先诵后忘，根钝诵不得者，此三人不离依止 23。”

这里列举的十种人，前七种是未满足五夏，原以得戒和尚为依止，可由于种种原因，不能与得戒和尚同住，只得另请依止阿阇黎。后三种虽满足五夏，然而因为不知法的缘故，屡次犯戒和犯威仪，所以还需要继续依止。如果受戒满足五夏，行德成就，或者不满五夏而有智行，住处没有超过他的人，或者行道称意，也允许不依止。

九、师徒应尽的责任

既已确立师徒关系，便应各自承担起应尽的责任。《行事钞·师资相摄篇》列举了十种：其中七种共行，三种别行。七种共行，是师徒间的相互责任，如果师徒任何一方被僧治罚、或犯僧残、或得病、或不乐住处、或有疑事、或生恶见、或法财贫乏，另一方有帮助的责任。三种别行是从弟子一方来说，一是弟子做所有事情都要恭敬禀告师父，取得同意方可行动。二是要每天三次进入师父房间聆听教授、开示。三是应当为和尚承担各种杂务，尽心侍奉。

作为师父，对弟子有培养教育的责任。那么，对于弟子的过失，师父应该怎样对待呢？《行事钞·师资相摄篇》明呵责法中说：

“凡欲责他，先自量己内心喜怒，若有嫌恨，但自抑忍，火从内发，先自焚身，若怀慈济，又量过轻重，又依呵辞进退，前出其过，使知非法，依过顺呵，心伏从顺。若过浅重呵，罪深轻责，或随愤怒，任纵丑辞，此乃随心处断，未准圣旨，本非相利，师训不成。宜停俗鄙怀，依出道清过，内怀慈育，外现威严，苦言切勒，令其改革 24。”

这是教育徒弟的方法。作为师父，看到弟子有过错时，不宜杖打，只宜折伏呵责。且

呵责时要讲究方式方法，是以慈悲爱护之心指出他的过失，使其心悦口服，改正错误。而不是满怀嗔恨地痛骂一顿，这样不但无补于事，对双方的修行也是不利的。

作为弟子，理应尊重听从师父的教诲。可是，如果和尚或依止师有非法行为时，弟子应该怎样对待呢？《僧祇律》说：

“和尚闍黎有非法事，弟子不得粗语，如教诫法，应软语谏师，应作是，不应作是。若和尚不受语者，应舍远去。若依止师，当持衣钵出界一宿还 25。”

当和尚或依止师有过失时，弟子应如法劝谏，若他们不能接受，则可断绝关系。如果师父令弟子作不如法之事，弟子可以不听从，或以软语相劝，乃至舍去。

现在佛教界中有许多人好为人师，大量剃度弟子不去教诫，自以为是功德无量，却不知犯下很大罪过了。如《僧祇律》说：

“不得立心为供给自己故度人出家度者，得越毗尼罪。应作如是念：当使彼人因我度故，修诸善法，得成道果 26。”

《善戒经》说：“为名誉故聚畜徒众，是名邪见，名魔弟子 27。”

又说：“如其不能教呵罚摈故共住者，是名破戒，名非沙门非婆罗门。佛法中臭名旃陀罗，名为屠儿、旃陀罗等。及以屠儿虽行恶业，不能破坏如来正法，不必定堕三恶道中。为师不能教诃弟子则破佛法，必定当堕地狱之中 28。”

又《五百问经》记载：“迦叶佛时，有一比丘度弟子不教诫。弟子多作非法，命终生龙中。龙法七日一受对时火，烧其身肉尽骨在，寻复还复，复则复烧，不能堪苦。便自思惟：我宿何罪，致苦如此耶？便观宿命，自见本作沙门不持禁戒，师亦不教，便作毒念。恚其本师，念欲伤害。会后其师与五百人乘船渡海，龙便出水捉船。众人即问：汝为是谁？答：我是龙。问：汝何以捉船？答汝：若下此比丘，放汝使去。问：此比丘何豫汝事，都不索余人独索此比丘者何？龙曰：此比丘本是我师，不教诫我，使我今日受如此苦痛，是以索之。众人事不得止，便欲捉此比丘下著水中。比丘曰：我自入水，不须见捉。即便投水丧灭身命 28。”

这都是告诫我们，剃度徒弟既要树立正确的动机，也要认真负责教育，否则对彼此都不利。

十、结论

以上种种说明，佛制僧团制度沙弥，有着非常严格的条件。首先必须详细审查剃度师的资格和被度者的条件，而在一定时期内，度人数目和被度对象都有一定限制。其次要如法受戒，依止师要负责教育弟子，弟子要尊敬侍奉师父，师徒相摄，僧团和睦，如此则能令正法久住。

可惜的是，当今教界不依律行事，滥收徒众，滥传戒法，这种不负责任的行为已司空见惯。这和宋元以来禅净盛行、律学衰微的现象是分不开的。作为当代的佛教，将何去何从？是严净毗尼？还是废戒废修？我认为，教依人弘，法赖僧传。僧人之所以称为僧宝，正是以其能精严戒律，修定习慧。若品质低下，形同俗人，怎能受到人们的尊敬呢？笔者撰写本文的目的，正是为了向教界大声疾呼：我们的一言一行，要为僧宝之“宝”增光添彩，如此方能卫护僧宝荣誉，不负如来使命，为佛法永住世间贡献力量。

刊载于《内明》211 期

注释

- 1（唐）义净《南海寄归内法传》卷3，T54-222上。
- 2（宋）元照《四分律行事钞资持记》（以下简称《资持记》），T40-227中，释师资篇。
- 3见《钞记》卷4，T40-227中。
- 4《善见律》卷1，T24-681上。
- 5（唐）道宣《行事钞·师资相摄篇》，T40-31上。
- 6《四分律》卷35，T22-813上。
- 7《央掘魔罗经》卷1，T02-520下。
- 8（唐）道宣《行事钞·沙弥别行篇》，T40-149下。
- 9《大比丘三千威仪》，T24-0913下。
- 10《善见律》卷16，T24-786中。
- 11《毗尼母经》卷8，T24-844中。
- 12《毗尼母经》卷8，T24-844下。
- 13《四分律》卷34，T22-811上。
- 14《摩诃僧祇律》卷29，T22-461上。
- 15（唐）道宣《行事钞·沙弥别行篇》，T40-150上，以下仪轨部分的内容皆出自本篇。

16 (唐) 道宣《行事钞·沙弥别行篇》，T40。

17 (明) 见月《传戒正范》，已续藏 60 卷，1128 经。

18《四分律》卷 33，T22-799 下。

19《四分律》卷 34，T22-803 上~中。

20 此系《行事钞·受戒缘集篇》转引，T40-32 中。

《十诵律》卷 38，T23-274 中。(佛言，从今听若五夜、若六夜无依止，不犯结此戒已。六群比丘闻佛听故，便五夜不求依止，何以故？若得依止者，须我供给。诸比丘以是事白佛，佛言：从今有好依止师者，乃至一夜不依止突吉罗。)

21 (唐) 道宣《行事钞·师资相摄篇》，T40-32 中。

22 (唐) 道宣《行事钞·师资相摄篇》，T40-32 下。

23 (唐) 道宣《行事钞·师资相摄篇》，T40-31 中。

24 (唐) 道宣《行事钞·师资相摄篇》，T40-33 中。

25 此为《行事钞·师资相摄篇》转引，T40-31 下。

参见《摩诃僧祇律》卷 28，T22-458 下~459 上。(若和尚阿阇梨，共住弟子依止弟子亦应如是谏，不得粗语，如教诫法，应软语谏和尚阿阇梨：不应作是事。若言：子我更不作，若尔者善。若言：止止汝非我和上阿阇梨，我当教汝。汝更教我，如逆捋竹节。汝莫更说，若是和上者，应舍远去。若依止阿阇梨，应持衣钵出界一宿还)

26《摩诃僧祇律》卷 11，T22-319 上。

27《菩萨善戒经》卷 4，T30-983 上。

28《菩萨善戒经》卷 4，T30-983 上。

29《佛说目连问戒律中五百轻重事经》，T24-987 下。

【济群法师主页】 <http://www.jiqun.com>

【济群法师博客】 <http://blog.sina.com.cn/sjqun>

【济群法师微博】 <http://t.sina.com.cn/jiqun>

【西园论坛】 <http://bbs.jcedu.org>

【戒幢佛学教育网】 <http://www.jcedu.org>

【西园寺法宝结缘处】 <http://book.jcedu.org>