

《道次第》中的菩提心

——2004年夏讲于戒幢佛学研究所

济群法师

《道次第》的主要思想为出离心、菩提心、空性见，亦称三主要道，其中又以菩提心为统摄。本论名《菩提道次第论》，即已标明全论主旨。

《道次第》建构的修学体系，重点为上士道。从这个意义上说，道前基础、下士道、中士道皆可视为上士道的前行。根据这一点，我对全论内容作了梳理，发现几乎所有法门的修学都贯穿着菩提心。所以，学习《道次第》，须围绕菩提心展开。

一、菩提心与三士道的关系

《道次第》的基本结构为三士道。下、中、上三士道的划分，相当于汉传佛教所说的人天乘、声闻乘、菩萨乘。

在我们以往的修学中，声闻乘便是声闻乘，菩萨道便是菩萨道，彼此关系似乎并不密切。依声闻乘修行的人，未必会走上菩萨道；依菩萨道修行的人，则有可能贬低声闻乘。而《道次第》的殊胜在于以菩提心统摄三士道的修学。如果我们以菩提心修习人天乘和解脱道，它们也将成为菩萨道的组成部分。如是，既明确了修行次第，又不至相互抵触。

在三士道的建构中，彼此关系如何？修习菩萨道之前，为何必须修习下士道、中士道的意乐？为何要念恶道之苦、念死亡无常？原因在于，若是认识不到轮回之苦，便会贪著于现世安乐，得快乐时且快乐。所以，行者必须看透这些使人沉迷的假相，直面轮回本质。只有对恶道痛苦和死亡无常确信无疑，才能生起迫切的出离心，进而引发真实无伪的菩提心。可见，下士道、中士道的意乐，是引发菩提心不可或缺的方便。

具备下士道、中士道的基础后，便可直入上士道并正修菩提心。菩提心既是成佛的不共因，也是大乘的不共教法。关于菩提心的发起和成就，《道次第》从辨明发心为入大乘之门、此心如何发起、发心后学行之法等三个方面作了阐述。其中，关于菩提心的生起，又从依何因始能生起、此心发起之量、以规则受法等分别说明。不仅为修学者提供了详尽的理论指导，更指明了切实可行的实践道路。

作为三主要道之一，空性见是上士道修学的重点。那么，空性见和菩提心之间有何关系呢？菩提心，有世俗菩提心和胜义菩提心之分，空性见正是将世俗菩提心升华为胜义菩提心的关键。成就胜义菩提心之后，仍须依空性见不断消融二执、二障，进而圆成无上佛果。

在《道次第》中，宗大师围绕菩提心建构了从学佛到成佛的修学体系。其中，以下士道、中士道为引发菩提心之前行，以上士道为正修菩提心之重点，以空性见为圆满菩提心的增上缘。这样便使三乘教法有机结合于一起，成为互相融摄的整体。

二、菩提心与修法

《道次第》略释修法的部分，建构了清晰的修行次第，包括加行、正行、结行及未修中间。这一修行套路可适用于任何法门，极为善巧。

在正修之前，首先以“加行”营造庄严的氛围并调整心行。《道次第》中，宗大师总结为六加行法，包括洒扫住房、陈设佛像、寻求供品、端严陈设等。其中，重点又在于发心，须从殊胜的因缘中修皈依及发心。

如果将修行比作远行，那么发心便是方向。我们朝着怎样的方向前进，最终便会抵达怎样的目标。事实上，不仅修行如此，平日的任何一种行为，也都蕴涵着相应的心行基础。通常，我们为凡夫心左右，所思所想，无非是贪、嗔、痴烦恼。久而久之，使凡夫心愈加坚固，成为禁锢我们的堡垒。正确的发心，正是一切修行的方向和根本保障。否则，失之毫厘而差之千里，最终与佛道了不相干。

对于学佛者而言，何为正确的心态？那就是菩提心。无论修习什么法门，都应发心为利益一切众生成就佛道而学。事实上，培养并坚定这种发心，甚至比修习具体的法门更重要。普贤十大愿王中，以“礼敬诸佛”为首，足见礼佛意义之重大。但是，若只为寻求佛菩萨护

佑，乃至将其作为健身方式，从礼佛中又能得到多少受用呢？所以说，离开菩提心，无论是诵经、念咒，还是礼佛、禅修，意义并不是很大。

大乘佛教各宗派的修行，皆离不开菩提心的统摄。正如《华严经》所云：“忘失菩提心，修诸善根，是为魔业。”这一点，也是宗大师在《道次第》中一再强调的根本要旨：“是故须将菩提心之教授，执为中心而修焉。”

三、菩提心与暇满人身的重大意义

修学佛法，首先要意识到暇满人身的重大意义。

《道次第》云：“然修大乘道者，必须得一如上所说暇满之身，如《与弟子书》云：‘欲成佛道度众生，具大心力唯人能，天龙、修罗、金翅、蟒，神仙、余趣皆不及。’”藏地很多大德在开示中，也都是以思维人身难得作为说法前的基础开示。

《道次第》将暇满人身的意义概括为三点，即暇满、义大、难得。所谓暇满，即具足八有暇、十圆满之身。不少人日日为生计奔忙，以至将人身视为负担。也有人终其一生不闻佛法，虽勤勉有加，却只成就暂时的世间利益。

即使有幸拥有暇满人身，也极少有人能有效利用。对于多数人而言，或许从未想到，这一暇满人身，已是今生最大的福报。流转六道，生而为人便已机会渺茫；拥有堪能修学佛法的暇满人身，更是万般不易。正是因为拥有这一身份，我们才能走上学佛之路，乃至最终成就佛道，其意义不可估量。所以说，成佛有多大价值，暇满人身便蕴涵着多大价值。

若为个人解脱而发出离心，只能实现人生价值的部分。若为人天小果而持戒修善，所实现的人生价值亦微不足道。若为追名逐利而造作罪业，更是得不偿失的愚痴行为。

每个人身上，都蕴涵着与佛菩萨无二无别的高贵品质，而菩提心正是开发这一无价珍宝的最佳利器。发菩提心，成等正觉，引领无量有情圆成生命的最高价值，才无愧于我们所获得的暇满人身。否则，“既得此具有大义之身，而不昼夜于彼现未二世善因努力者，则如既至宝洲空手而返，岂不哀哉”！

四、菩提心与皈依三宝

学佛，首先应皈依三宝。皈依不仅意味着获得佛教徒身份，本身也是重要修行方式。为何选择三宝为皈依对象？这也与菩提心有关，因为它正是三宝的核心体现。

我们皈依佛陀，在于他具有圆满的慈悲和智慧。若佛陀仅仅圆满了自身功德，却对众生缺乏平等悲心，再或者，虽具悲心而无调伏众生的能力，显然不能作为一切有情的依怙。而佛陀不仅证得无上菩提，更将一切众生视为己出，平等关爱。这一品质，也是来源于菩提心的圆满成就。

《道次第》中，皈依也建立在菩提心的基础上，这是《道次第》的修学特色所在。通常，我们是依声闻律仪而皈依：“尽形寿皈依佛，尽形寿皈依法，尽形寿皈依僧。”所谓尽形寿，即尽此一生，以一期生命作为皈依期限，有特定的时间性。而《道次第》则依大乘菩萨道建立皈依，尽未来际永不间断，其发心偈为：“诸佛正法贤圣僧，直至菩提永皈依，我以所修诸善根，为利有情愿成佛。”

可见，依菩提心建立的皈依，较之依出离心建立的皈依，有着深度和广度的不同。在我们所熟悉的四弘誓愿中，也体现了这样一种恢弘广大的愿力：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”由皈依三宝而直入菩提大道，上求佛道，下化众生。

五、菩提心与人天善行

人天善行，即人天乘的行为标准。

通常，我们是根据所学经教来判断学佛者的归属。若按五戒十善修行，便是人天乘；若按阿含经教的戒定慧修行，便是声闻乘；若按大乘经教修行，便是菩萨道。事实上，这一区分并不确切。

决定修学某个法门属于何乘，关键取决于修行者的发心。任何法门的修习，皆有相应的心行基础。同样是布施，带着希求人天利益的心去修，布施就是人天善行；带着出离心去修，布施就是解脱道的修行；带着菩提心去修，布施就是菩萨道的资粮。如果我们发菩提心

修五戒十善，那么五戒十善就能升华为菩萨道的修行，而不仅是有漏的人天善行。

离开发心，很难根据行为本身判断其属性。对于禅者而言，搬柴运水无不是道。我们也会搬柴运水，却无法从中悟道。禅者修行的奥秘何在？无非在于心行的不同。所以，同样的行为会导致截然不同的结果。我们做每件事，最重要的是以怎样的心去做。如果我们能发起菩提心，一切善行皆是菩萨行的组成部分。

六、菩提心与念轮回苦、求出离解脱

作为一个学佛者，相信六道轮回，是必须具备的基本信念。唯有认识恶道之苦，才能策励修行动力。如何才能离苦得乐？不同层面的修行，采取了不同的对治法门。

人天乘的修行，以人天善果作为修行目标。因而持戒修善，以期来世继续得生为人乃至升天享乐。同时，不种堕落恶道之因，以此避免恶道痛苦。

但人天之乐终非究竟，因而，声闻行者还必须认识轮回本质为苦。三恶道固然是苦，人天福报亦属有漏。若不能透视轮回本质，便会贪著人天小果，继续轮转六道，无有了期，堕落也在所难免。所以，在解脱道的修行中，应“观三界如火宅，视生死如冤家”，由此生起迫切而猛利的出离心。这种急迫是刻不容缓的，正如《道次第》中引《亲友书》云：“纵使烈火然头上，遍身衣服焰皆通，此苦虽急犹可置，求证无生较此要。”

声闻人虽已发起如是离苦之心，却未由己及人，体会一切众生之苦。在求解脱的过程中，但求速速自了，无暇旁顾。同样是观轮回苦，菩萨不仅念及自身痛苦，更对一切众生之苦感同身受。在无尽轮回中，一切众生皆曾是我们的骨肉至亲，当我们希求解脱时，如何忍心将他们置于苦海而不顾？所以，菩萨念轮回苦，是念一切众生的痛苦；菩萨追求出离，是救度一切众生出离。正如《金刚经》所言：“所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想、若非无想，我皆令入无余涅槃而灭度之。”菩萨道的修行，处处以一切众生为所缘境，没有丝毫自他分别，这才是大乘行者究竟的发心。

同样是念苦，但发心不同，采取的方式不同，最后抵达的目标也不同。唯有发起菩提

心，念轮回苦、求出离解脱，才能成就最大的价值。好比将只容一人乘坐的小舟，改造为可容纳所有众生的解脱巨轮，共同抵达生死彼岸。

七、菩提心在大乘佛教中的重要性

《道次第》中，将菩提心、菩萨行、空性见作为大乘佛法的三大要领。其中，又以菩提心为根本。关于菩提心的重要性，《道次第》归纳为以下几点：

1. 为大乘人。《道次第》云：“是故大乘者，以菩提心之有无而作进退。”可见，菩提心乃判断声闻行者和菩萨行者的标准。发起菩提心便是大乘人，反之则是小乘人。不少人以为，汉传佛教为大乘，参禅、念佛是大乘修法，便俨然以大乘行者自居。却不曾自省：自己所发是什么心？又是为了什么而参禅、念佛？事实上，法并不是抉择大小乘的标准，论曰：“以是若仅以法是大乘，则犹不足，必彼补特伽罗住入大乘为重要。”即使念佛、参禅有所受用，若不是发菩提心而修，亦不属大乘之列。关于这一点，宗大师也明确指出：“若何时与菩提心舍离，则纵有能达空性等功德，亦是堕入声闻等地，退失大乘。”

2. 为真佛子。发起菩提心，才称得上真正的佛子。声闻人虽也算佛子，但与菩萨的内涵却有所不同。正如太子和王子，虽同是王室血脉，但王位却非太子莫属。真正能继承如来家业的，也非发菩提心的菩萨莫属。《道次第》中引《入行论》曰：“此心生起，无间即成佛子也。”在发心的当下，就是如来真正的儿子，有能力荷担如来家业。

3. 发心之后，功德超过二乘。在一切心行中，菩提心是至高无上的。《道次第》中将其喻为金刚宝：“善男子，所谓金刚宝者，虽已破碎，胜出金等庄严，映蔽一切，亦不失金刚宝之名，一切贫乏亦能遮止。”即使破碎，仍比任何宝物更具价值。关于菩提心的功德，弥勒菩萨在《华严经》中有着极为详尽的阐述。每次读诵这篇赞文，我都感觉力量铺天盖地而来，充满身心，充满宇宙。所以说，菩提心一旦发动起来，绝对胜过一切心行，胜过声闻的无漏智慧。

4. 成佛的不共因。《大庄严经》（《道次第》转引）云：“善男子，菩提心者，如一切佛法之种子。”所谓不共，即独特、决定性的因素。成佛究竟成就什么？正是慈悲和智慧两种品质。这一成就所依靠的，则是菩提心和空性见。其中，空性见乃三乘圣者共同证得：

“诸独觉、声闻亦依于慧，以是亦说般若波罗密多为母，是大小二乘子之母。故不以通达空性而分大小乘，是以菩提心及诸广大行而判也。”在绝对真理上，在诸法实相上，佛陀和声闻所证是没有区别的。若有所不同的话，便是究竟与不究竟的差异。《法华经》有三兽过河之喻，兔、马、象一同过河，但兔子浮于水面，马能没入河流，象则直接踏至河底、截断众流。为什么“唯佛与佛乃能究竟诸法实相”？原因也在于菩提心。因为空性见是三乘修行的共因，而菩提心则是不共因。

八、菩提心的发起因缘

省庵大师云：“此菩提心，诸善中王，必有因缘，方得发起。”

佛法的基本理论是缘起法。唯识学告诉我们，每种识的生起皆由因缘所致。如眼识九缘生、耳识八缘生、鼻舌身识七缘生，意识五缘生。同样的道理，心行也是仗缘而生。

那么，菩提心这样一种殊胜的心行，又是如何生起的呢？省庵大师在《劝发菩提心文》中，阐述了十种因缘，即念佛重恩、念父母恩、念师长恩、念施主恩、念众生恩、念生死苦、尊重己灵、忏悔业障、求生净土故、为念正法得久住故。

《道次第》中，宗大师则为我们提供了两种方法。一是阿底峡尊者的七因果，从知母、念恩、报恩、修慈、修悲、增上意乐、发菩提心。其理论依据为：“谓圆满佛果从菩提心生，彼心从增上意乐生，意乐从大悲生，大悲从慈生，慈从报恩心生，报恩从念恩生，念恩从知母生。”所以，首先是知母，观一切众生为生身之母，由此生起慈悲怜悯之心。

这种观修并非虚构。修行所要达到的目的，和世间追求不同。世人追求外在成就，而修行之要在于心行的转化，这是两者的根本差别。转化心行可通过两种方式完成，一是观修，一是日常的行住坐卧。我们以什么心来做事，最后便会成就什么。学佛，关键在于善于用心，《华严经·净行品》中为我们开示了很多具体的用心方法。做每件事，都应如法观想“当愿众生……”，以此成就外在事业，并转化自身心行。

观想，就是用心的方便善巧。同样做一件事，采用的方式不同，完成的效率也截然不同。在农业时代，一个农民能种多少田？一个村庄能种多少田？可在机械化时代，一个人就可耕种千百亩田地，这正是有无方便的区别。修行也是同样，若具有善巧方便，结果截然不

同。

很多修行都必须通过观想完成。如《普贤行愿品》的礼敬诸佛、称赞如来、广修供养等。若不借助观想，即使尽未来际地努力，也很难圆满成佛资粮。我们拜佛时，只拜眼前这尊佛；供养时，只是供养手中这件东西。如此，何时才能成就佛菩萨的无量功德呢？而普贤七支供的殊胜，正是在于以观想辅助修行：每一次礼拜，皆同时礼拜尽虚空、遍法界、十方三世一切诸佛。虚空有无量佛陀，每尊佛前皆有我在礼拜，每个我又在拜着无量佛陀。不再是一个我，也不再是一尊佛。

自他相换，也是帮助我们发起菩提心的重要观修，出自寂天菩萨的《入菩萨行论》：“虽有于自他，欲速为救护，于自他当换，是即密妙行。”自他相换的前提，是意识到利己的过患和利他的功德。众生所有的痛苦，皆因利己而起，“谓我爱执者，是一切衰损之门”。而佛菩萨所以解脱自在，则因“爱执他者，为一切圆满之处”。这是自他相换法的基本认知。

若没有这种认知，便不可能修利他行。我执有着巨大而难以摆脱的惯性，只有深刻意识到利己的过患，才会努力改变这种现状。自他相换，便是将利己的这份心用于利益众生，将舍弃众生的这份心用来舍弃我执。如是修行，可迅速成就佛果，正如《道次第》所言：“若将自利之心换而为他，则早已成佛，自他义利，一切圆满无疑矣。以不如是故，劳而无益，空过时也。”

九、菩提心的受持仪轨

不少人虽然也知道发菩提心，但往往停留于口号，并未真正当做一回事。即使当做一回事，也不知如何着手进行。

在学佛过程中，三皈五戒、沙弥戒、比丘戒乃至菩萨戒，都要通过相应的仪轨才能获得，受持菩提心也是同样。因而，《道次第》特别阐述了菩提心的修法，使我们可以像皈依受戒那样，祈请受过菩萨戒的戒师，通过如法而隆重的仪式受持菩提心：“我某甲，亦从今时乃至菩提，于其中间，于无上正等广大菩提而为发心。诸未度有情为令得度，诸未解脱为令解脱，诸未出苦为令出苦，诸未遍入涅槃为令遍入涅槃。”当然，通过仪轨所获得的，只是世俗菩提心之体，而非胜义菩提心。除非戒子根基极利，戒师修证甚深，也可能在受持的

当下契入胜义菩提心。

受持菩提心后，应时常忆念，以此指导心行。《道次第》云：“故大悲心者，非仅发一次，宜加修习，渐令增长。不顾自之苦乐，不厌利他，则速能圆满一切资粮。”于多数人而言，初发菩提心极难一步到位，还应不断加强。我们受持五戒，便会不断提醒自己不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒。发起菩提心后，则应时时以众生利益为上。菩提心能在心行中产生多大的力量，取决于我们对菩提心的信念。若对菩提心的信心越大，受持后形成的力量就会越大，反之亦然。

获得菩提心的体，以发心为基础，然后通过仪轨将其固定下来。更重要的是，受持后还应守护，如受戒后应以持戒守护戒体，菩提心之体亦应不断巩固，时常忆念菩提心的殊胜及舍弃菩提心的过患。《道次第》建构每个法的修行时，皆有如是特点。众生无时不在得失之中，所以，宗大师就根据众生的特点造论。如念死，首先告诉我们念死的胜利和不念死的过患，阐述六度时也是如此，如修布施有何利益，不修有何过患等，因材施教。

受持菩提心后，还应时常忆念菩提心的功德。若感觉不到其利益，发心很难持久。反之，若对这一利益的认识不断加深，力量便会随之增长。久而久之，不需着意努力便可安住菩提心中。任何一种心行的培养亦复如是，首先通过不断作意来加强，最终任运自如。所以，《道次第》中要求修学者：“修学增长者，如是仅不弃舍犹为不足，须于昼三次夜三次，以大勤勇令其增长。”应每日六次忆念发心偈颂：“诸佛正法贤圣僧，直至菩提永皈依，我以所修诸善根，为利有情愿成佛。”

这不仅是我们的人生目标，也是做每件事应有的心行基础。即使一时没有能力做到，至少要具足这份心，不断观修，使菩提心成为生命的根本力量。

十、菩提心的实践

发起菩提心之后，不仅要以观修来强化，更应付诸实践。菩提心的实践，正是菩萨行。《道次第》引《大日经》云：“秘密主，彼一切种智者，是从大悲之根本生，是从菩提心之因生，是以方便而到究竟。”所谓方便，“修施等六度行也”。

每个层面的修行，皆有相应的发心及行为。如人天乘发增上心，以人天善行成就人天

果报；解脱道发出离心，以戒定慧成就出世解脱；菩萨道是发菩提心，以菩萨行成就佛果资粮。

关于菩萨行的思想，大乘经论中极为丰富，尤其是瑜伽唯识系统的经论。如《瑜伽师地论》三十五卷至五十一卷及《大乘庄严经论》，都是为我们阐述菩萨行的内容。在《解深密经》及《摄大乘论》中，菩萨行也是重要内容。格鲁派继承深观和广行两大思想体系，广行部分，便是瑜伽唯识的思想。

《道次第》中，菩萨行主要围绕六度四摄展开，并从三个方面对布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若进行阐述。如布施，包括其自体是什么，其心行差别及特征是什么，这种行为应如何生起。

六度的修行，都是在圆满菩提心。如布施是要去除悭贪，若内心不存在丝毫悭贪，布施的心行便圆满了。持戒是要远离对一切有情的损害，这种损害主要是从摄律仪戒而言。菩萨戒包括摄律仪戒、摄善法戒和饶益有情戒。摄律仪戒的特点是不损恼众生，若对众生没有丝毫恼害之心，持戒的心行便圆满了。而忍辱则是远离嗔恨，若在任何境界中都不会起丝毫嗔心，忍辱的心行便圆满了。每种心行的圆满，都是战胜凡夫心的过程，是战胜悭贪、损恼、嗔恨的过程。彻底舍离凡夫心，方能圆满菩提心。

受菩萨戒，是菩萨道修行中的重要仪轨。菩提心的实践，必须通过六度四摄来完成。而菩提心又是菩萨戒的灵魂，发起菩提心，才能受菩萨戒并取得菩萨资格。进而，还须进一步严持菩萨戒，实践菩萨行，如此才能成为合格的菩萨。

菩萨戒有“梵网菩萨戒”和“瑜伽菩萨戒”之分。其中，“瑜伽菩萨戒”的开遮十分善巧。菩萨戒根据六度四摄而建构，是协助我们行菩萨行、圆成菩提心的有力保障。若没有菩萨戒作为依怙，在修学过程中，可能会向凡夫心妥协。所以，必须有戒律进行约束。

十一、菩提心与空性见

菩提心和空性见是大乘佛法的两大内涵，同时也是成佛之因，以空性见为共因，以菩提心为不共因。对于作物生长来说，水和肥料为共因，种子则为不共因。因为水和肥料可作用于任何种子，而种子则是决定作物属性的根本。有怎样的种子，就会结出怎样的果实。

有空性见而无菩提心，将落入二乘，无法成就无上佛果。但只有种子而无阳光、水分等助缘，种子也无法开花结果。同样的道理，没有空性见的抉择，菩提心永远无法圆满成就。佛果的大慈大悲必须通过菩提心完成，而发心过程中，从世俗菩提心到胜义菩提心的升华，则离不开空性见的推动。

世俗菩提心的心行基础是妄心，是有漏、有限、有我的。如果滞留于世俗菩提心，即使想要利益一切众生，也无法愿行一致。因为妄心是有我执的，无法平等一如。当我们想到利益众生时，我执便会百般阻挠，将我们发起的一念菩提心打上折扣。妄心是有限的，建立在妄心基础上的世俗菩提心也是有限的。而佛陀证得的空性是无限的，所成就的大慈大悲也是无限的。

如何从有限进入无限？唯有通过空性见。我相是空的，人相是空的，众生相是空的，寿者相也是空的。一切皆如梦如幻，了不可得。若我们不断地作如是观修，凡夫心便会随之削弱，胜义菩提心方能生起。

同时，菩提心的圆满成就也离不开空性见。发起胜义菩提心之后，我执和烦恼障的力量还未完全消除。所以，地上菩萨还要不断修真如观、空性观，将烦恼习气消融于空性中。所以，菩提心的圆满成就也离不开空性见。

整部《道次第》，以菩提心贯穿始终，使三乘佛法次第井然，层层递进。

其中又包括两大内容。首先是人天乘、解脱道与菩提心的关系。经由菩提心的统摄，使下士道、中士道成为菩萨道的前行。这一思想，正契合佛陀在《法华经》中所说的：“十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。”《法华》会三归一的思想，是佛陀应世布教的深意所在，所谓“云何诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见”。宗大师在《道次第》中，以菩提心融会三乘修法，与《法华》思想一脉相承。既对其深意作了诠释和解说，更建构了切实可行的修行理路，堪称解行并重的修学纲要。

在上士道中，宗大师进一步对菩提心的发起因缘、受持仪轨、修行实践及菩提心与空性见的相互关系作了正面阐述。为我们全面了解菩提心在佛法修学中的重要性，提供了完整的认识和实践方法，引领我们走向究竟的觉悟之路。

【济群法师主页】 <http://www.jiqun.com>

【济群法师博客】 <http://blog.sina.com.cn/sjqun>

【济群法师微博】 <http://t.sina.com.cn/jiqun>

【西园论坛】 <http://bbs.jcedu.org>

【戒幢佛学教育网】 <http://www.jcedu.org>

【西园寺法宝结缘处】 <http://book.jcedu.org>